

Формирование иудейской общины в Палестине в персидский период

Анна Волынец

В 539 г. до н. э. персидский царь Кир (559-530 до н. э.) захватил Вавилон. В 538 г. он издал указ, по которому депортированные вавилонянами иудеи по желанию могли вернуться в Палестину и восстановить Храм своего Бога (Эзра 1:2-4), что они не преминули сделать. Переселение не было одномоментным событием, это был процесс растянувшийся практически на сто лет (538- ок. 458 гг. до н. э.). В источниках упоминаются репатриации под руководством Шешбацара (Эзра 1:11), Зерубавеля (Эзра 2: 2; Нех. 7:7), Эзры (Эзра 8:1 и сл.) и Нехемьи (Нех. 2:3 и сл.), но было, вероятно, и много других. Первые две группы отправились в путь примерно между 538 и 522 гг.

Цель работы выяснить какие критерии действовали при оформлении общины. Как себя идентифицировали переселенцы в Палестину и насколько закрытым или открытым для вливаний извне было их общество?

Итак, не все желающие могли присоединиться к переселенцам. В книге Эзры 2:59-62 мы читаем «А вот те, что поднялись из Тэйл-Мэлаха, Тэйл-Харши, Керува, Аддана, Имэйра, те, что не смогли назвать рода своего и семени своего, - из Йисраэля ли они: Потомки Делайи, потомки Товийи, потомки Цекоды - шестьсот пятьдесят два. И из потомков священников: сыны Ховайи, сыны Аккоца, сыны Барзиллайя, который взял жену из дочерей Барзиллайя Гиладского и стал называться именем их. Эти (священники) искали запись свою о происхождении, но она не была найдена, и были отлучены они от священства. И сказал им Тиршата (персидское имя Нехемьи), чтобы не ели они от святого святых, пока не встанет священник с Урим и Туммим»^а (пер. Д. Йосифона). Таким образом, мы видим, что для того, чтобы можно было присоединиться к переселенцам и отправиться в Палестину, необходимо было, по меньшей мере, доказать своё происхождение, т. е. принадлежность к народу Израила. Решение же вопроса с теми, кто не доказал своего еврейского происхождения откладывалось на неопределённый срок.

Первое, что сделали репатрианты по прибытии в Палестину, это поставили жертвенник, восстановив положенные жертвоприношения, а также начали восстанавливать Храм. Экономическое состояние образовавшейся общины было незавидным. Об этом

свидетельствует факт долгого строительства Храма, сведения, которые получил Нехемья (Нехемья 1:3) и т. п. Но на предложение местных жителей строить Храм совместными усилиями, главы семейств ответили резким отказом. С практической точки зрения, отказываться было неразумно т. к. во-первых, помощь позволила бы быстрее построить Храм и восстановить город Иерусалим, во-вторых, при положительном ответе община оказалась бы в более дружественном окружении, в третьих, местное население этнически было родственно прибывшим из Вавилона и также поклонялось Яхве. Таким образом, на первый взгляд причин для отказа и тем более для конфронтации не могло быть.

Однако, это только на первый взгляд. Для раскрытия этого вопроса необходимо обратиться к периоду вавилонского плена и истории иудаизма как религии этого времени. Большинство учёных единодушно во мнении, что плен оказал решающее значение в формировании иудаизма как сугубо монотеистической религии.

Для уведённых в Вавилон жителей Иудейского царства единственным способом сохранить свою идентичность было установить уникальность своего Бога и своей религии. По всей видимости, в изгнании имели место два процесса: с одной стороны – ассимиляция иудеев, с другой стороны, – кристаллизация ядра последовательных яхвистов, сохраняющих свою национальную и культурную самобытность. Вероятно, оба процесса по нарастающей влияли друг на друга – чем сильнее иудеи теряли идентичность в вавилонском обществе, тем больше консолидировалась община яхвистов. Чем сильнее развивалась консолидация, тем большее количество членов, как не удовлетворяющее критериям общины, отторгалось для ассимиляции.¹

Жители же Палестины, как этнические иудеи, так и переселённые ассирийцами, наряду с поклонением Яхве признавали существование и других богов, что было неприемлемо для переселенцев. В их идеологии очень важное место занимало сохранение ритуальной чистоты, исполнение закона Моисея. К персидскому периоду относят окончательное оформление Пятикнижия. Время Моисея представлялась как нормативная эпоха, а события тех лет как священная история².

Вавилонское пленение рассматривалось как наказание за нарушение Закона и теперь необходимо было строго его придерживаться. К такого рода предписаниям относился запрет на смешанные браки. Об этом ярко свидетельствует Эзра гл. 9:10-12 «А теперь, что скажем мы, Боже наш, после того, что оставили мы заповеди Твои, Которые заповедал Ты через рабов Твоих, пророков, сказав: "Земля, которую

^аУрим и Туммим – буквально переводится как «свет» и «совершенство». Это некие предметы, с помощью которых первосвященник получал откровение от Бога. Предполагают, что это могли быть драгоценные камни в наперснике первосвященника. Однако точно утверждать, что это за предметы и как через них обращались к Богу, невозможно.

вы идете наследовать, земля нечистая из-за скверны народов иных стран, из-за мерзостей их, что переполнили её от края до края нечистотой своей. А ныне, дочерей своих не отдавайте за их сыновей, и их дочерей не берите за сыновей своих, и вовеки не ищите мира и блага их, для того, чтобы укрепиться вам; и есть будете лучшее, что есть в этой стране, и передавать (её) по наследству сынам вашим вовеки". Кроме того, этот отрывок свидетельствует, что изначальное негативное отношение к местному населению имеет корни в священной истории и продиктовано ритуальной нечистотой язычников. Иудей, который отказывался расторгнуть брак с иноплеменными жёнами автоматически исключался из общества переселенцев (Эзра 10:8). Таким образом, ещё одним из критериев, определяющих общинников было монотеистическое поклонение Яхве и исполнение Закона.

Все самоназвания, которые используются в книге Эзры-Нехемьи, по отношению к обществу яхвистов можно примерно разделить на 4 группы: 1) термины обозначающие происхождение от Израиля в целом; 2) термины обозначающие происхождение из определённого колена; 3) выражения, которые указывают на претерпевание изгнания; 4) *иудеи* (этот термин представляет для нас особый интерес).

Самыми распространёнными являются выражения первой группы. Они распределены по всему тексту. Следовательно, самым важным определяющим для переселенцев было общее происхождение. А так как Яхве был родовым богом сынов Израиля, то родовая принадлежность стала тождественной религиозной.

Количество употребления терминов второй группы не значительно.

Третья группа терминов представляет из себя следующее. По отношению к обществу переселенцев в разных случаях употребляются следующие выражения: «жители страны, возвратившиеся из плена изгнания» (הַגּוֹלֵי הַמְּשֻׁבֵי הָאֶרֶץ) (Эзра 2:1), «сыны Йисраэилевы, – священники, Левиты² и остальные сыны изгнания (בְּנֵי-גְלוּתָאֲרָם)» (Эзра 6:16), «... ибо горевал о преступлениях *изгнанников* (הַגּוֹלֵי)» (Эзра 10:6), «И огласили в Йэудее и в Йэрушалайиме, что всем *сынам изгнания* (הַגּוֹלֵי בְנֵי) (надлежит) собраться в Йэрушалайиме» (Эзра.10:7), «... отлучен от *общины изгнанников* (מִקְהַל הַגּוֹלֵי)» (Эзра 10:8). Всего 14 раз.

Если же судить по самоназваниям общества переселенцев, то очевидно, что самым важным была принадлежность к потомкам Йисраэля, к народу, с которым Бог заключил завет (подтверждение завета является кульминацией всей книги Эзра-Нехемья). Термины типа «Йисраэль», «сыны Йисраэля», «народ Йисраэля» и т. п. употребляются 35 раз. Следующим, по частоте употребления, стоит термин «иудей» – 17

раз. Примечательно, что этот термин употребляется локально: Эзра 4:4-6:14 и Нех. 2:16-6:6. в первом отрывке речь идёт о клевете на строящих Храм и переписка с царским двором, а во втором повествование от первого лица Нехемьи о его приезде и строительстве стены вокруг Иерусалима. Таким образом, этот термин обозначал жителей Иудеи, бывшего Иудейского царства, а не принадлежность к определённому религиозному течению.

Таким образом, границы общины в персидский период определялись следующими критериями:

- монотеистическим поклонением Яхве и исполнением закона Моисея;
- доказанной принадлежностью к народу Израиля;
- претерпеванием вавилонского плена³.

ⁱ М. Носов. Материалы рассылки Sola Scripture. [Электронный ресурс, режим доступа: <http://www.biblicalstudies.ru/OT/43.html>].

ⁱⁱ С. Тищенко. Кто написал Тору? Часть 2. [Электронный ресурс, режим доступа: <http://blend.org.ua/?p=58>].



Титульный лист Ленинградского кодекса Танаха 1008 г.

³ Однако в этом пункте есть одна оговорка, которую также нужно учесть: существуют указания, что не претерпевшие плен могли присоединиться к обществу переселенцев «И ели сыны Йисраэилевы, возвратившиеся из изгнания, и все, отошедшие от скверны народов земли (כָּל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וְכָל הַיֹּדְעִים מִכָּל עַמֵּי הָאֶרֶץ) (и присоединившиеся) к ним, чтобы искать Господа Бога Йисраэилева» (Эзра.6:21). Здесь идет речь о первом праздновании Пасхи переселенцами. Т. е. получается, что на первых порах (до прибытия Эзры (ок. 445 года до н. э.)) неугнанным в Вавилон все-таки можно было присоединиться к общине при условии поклонения Яхве. Но тут уместно вспомнить, что и смешанные браки активно практиковались до приезда Эзры, который привез из Вавилона книгу Закона. Из этого следует, что, видимо, первые репатрианты были настроены более либерально, чем последующие, либо у них не было таких знатоков Закона как Эзра.

² Левиты – 1) потомки Левия, которые происходят не от Аарона. 2) В широком смысле слова все из колена Левия.

Список литературы:

1. М. Носов. Материалы рассылки Sola Scripture. [Электронный ресурс, режим доступа: [//http://www.biblicalstudies.ru/OT/43.html](http://www.biblicalstudies.ru/OT/43.html).].
2. С. Тищенко. Кто написал Тору? Часть 2. [Электронный ресурс, режим доступа: [//http://blend.org.ua/?p=58](http://blend.org.ua/?p=58).].

