

## РИМСКАЯ ОБЩИНА ПО ДАННЫМ ПОСЛАНИЯ К РИМЛЯНАМ АПОСТОЛА ПАВЛА

Основание около середины I в. н. э. первой христианской общины в Риме является, несомненно, одним из важнейших событий не только в истории самой церкви Рима, но и в истории христианства в целом, поскольку таким образом были заложены основы будущего центра западного христианского мира. Также именно с этого события и берет отсчет история римской церкви, что, собственно, и делает эту церковь одной из древнейших европейских церквей и, по-видимому, древнейшей западной церковью.

В то же время наибольшая сложность при изучении данной проблемы заключается в ограниченном числе источников (современниками, вероятно, не осознавалась вся глубина и значимость этого события). Более того, ко времени основания римской общины, а затем и церкви, относится фактически только один письменный источник — Новый Завет, или, вернее, отдельные книги Нового Завета. Это, во-первых, послания апостола Павла (прежде всего Послание к римлянам и Пастырские послания), а во-вторых, Деяния апостолов, авторство которых приписывается евангелисту Луке. В целом отличительной чертой этих источников является та особенность, что их авторы не фиксируют своего внимания на интересующих нас событиях. Поэтому эти события отражаются в источниках лишь косвенно. Такая ситуация объясняется в первую очередь тем, что по понятным причинам авторы указанных источников не ставили перед собой цели рассказать о возникновении Римской церкви.

Прочие источники по истории античного периода истории церкви Рима относятся к более позднему времени создания (II—IV вв.) и, по сути, изла-

гают предания. Среди наиболее значимых авторов этих произведений стоит упомянуть таких церковных писателей, как Климент Римский, Дионисий Коринфский, Ириней Лионский, Тертуллиан, Лактанций, Евсевий Кесарийский и Иероним Стридонский.

Как отмечалось выше, апостолом Павлом было написано послание римским общинникам. Этот документ, дошедший до нас в составе книг Нового Завета, является ценным и уникальным источником по истории христианской общины Рима. Указанный источник является тем более ценным, что он имеет довольно древнее происхождение: традиционно его датируют 58 годом н. э.<sup>1</sup> Встречаются также и другие датировки, например 59 год.<sup>2</sup>

Итак, в Послании к римлянам апостол Павел пишет, что никогда не был в Риме (Рим., 1, 13), но неоднократно «с давних лет» стремился посетить римскую общину (Рим., 15, 23). Отсюда следует, что община существовала уже продолжительное время, поэтому вряд ли было бы правомерным связывать ее основание с 58 годом. Павел также объясняет, что ему мешало быть в Риме до этого: он держался правила «благовествовать не там, где уже было известно имя Христово, дабы не созидать на чужом основании» (Рим., 15, 20—22). Видимо, это основание уже было заложено кем-то другим, и поэтому, по словам Павла, вера римлян возвещалась во всем мире (Рим., 1, 8; 16, 19). В то же время можно предположить, что этим неизвестным основателем не являлся апостол Петр или какой-нибудь другой апостол. Дело в том, что в Послании Павел говорит о своем желании дать римским христианам «некое дарование духовное» (Рим., 1, 11) для их утверждения. Здесь, по-видимому, надо понимать в первую очередь дарование апостольской проповеди. Иначе, к чему бы это благовествование св. Павла, если бы св. Петр находился в Риме? Какой такой духовный дар мог сообщить Павел, который до того уже не был сообщен римлянам Петром или другим апостолом? Разве Петр не имел достаточной силы, чтобы утверждать в вере? Слова Павла, на наш взгляд, были бы просто нелогичны и несправедливы, если допустить, что Петр еще до него сообщил римлянам «духовное дарование» и утвердил их. Это еще один аргумент в пользу того, что Петр вряд ли посещал Рим до апостола Павла.

Весьма интересным является также и приветствие Павла, помещенное в конце Послания (Рим., 16, 3—16), где апостол перечисляет 24 римских христианина. Вот кому Павел шлет привет: Акиле и Прискилле, с которыми он уже встречался в Коринфе и Эфесе (Деян., 18, 2; 18, 19) и вокруг которых в Риме собралась домашняя церковь (община) (Рим., 16, 4); Епенту, который первым «обратился во Христа» в Ахайе; Мириамь, которая много по- трудилась для христиан Рима; Андронику и Юнии, уверовавшим прежде самого

Павла и имевшим славу среди апостолов. Не забывает Павел возлюбленных Амплия, Урбана и Стахия, а

также «испытанного во Христе» Апеллеса. Предполагают, что все эти христиане составляли отдельную общину, собиравшуюся в доме Акилы и его жены<sup>3</sup>.

Еще одна община собиралась, вероятно, в доме Аристовула<sup>4</sup>. Апостол также приветствует ее членов (Рим., 16, 10). Затем Павел приветствует своего сродника Иродиона и «домашних Наркисса» (Рим., 16, 11). Возможно, в доме последнего также собиралась отдельная христианская община<sup>5</sup>. Далее апостол посылает приветствие «трудящимся о Господе» Трифену и Трифосу с возлюбленной Персидой (Рим., 16, 12). Затем Павел приветствует Руфа и его мать, а также Асинкрита, Флегонта, Ерма, Патрова, Ермия «и других с ними братьев» (Рим. 16, 13—14). Эти христиане тоже, скорее всего, составляли отдельную группу<sup>6</sup>. В заключении Павел шлет приветствия Филологу, Юлии, Нирею с сестрой, Олимпану и «всем с ними святым» (Рим., 16, 15).

Интересно, что Дюшен, например, из всего списка выделяет Аристовула и Наркисса, считая первого внуком Ирода Великого, а второго — знаменитым вольноотпущенником Клавдия<sup>7</sup>.

Итак, из Послания к римлянам видно, что христианство в столице империи в конце 50-х гг. выступало в форме домашних общин (апостол умалчивает о каких-либо признаках церковной организации). Более того, судя по посланию, в Риме находилась не одна, а несколько христианских общин. Можно предположить, что первые римские христиане специально собирались в различных домах по группам, чтобы не вызывать подозрения врагов и властей. Это, возможно, объясняется и тем, что у римских христиан не было еще общего церковного здания. Таким образом, подтверждается мысль о том, что в 58 году в Риме все еще не было церкви, а было несколько общин. Кроме того, разделение на общины могло быть обусловлено противоречиями римских христиан из язычников и иудео-христиан (эта тема также затрагивается Павлом в Послании). В то же время наличие нескольких общин может говорить и о многочисленности римских христиан. Трудно однозначно говорить о числе общинников, но из Послания следует, что их количество далеко не ограничивалось перечисленными лицами. Павел, скорее всего, перечислил не всех общинников, а лишь тех, кого знал. Церкви не было в то время в Риме возможно еще и потому, что во главе римских христиан не было ни епископов, ни пресвитеров, ни диаконов, что следует из самого послания. А посему Павел пишет просто «всем находящимся в Риме» (Рим., 1, 7) и не приписывает никому из них вышеперечисленных должностей. Не упоминает Павел и Петра, хотя, считается, что не премии-

нул бы это сделать в случае пребывания Петра в Риме в то время в качестве епископа.

Об этническом составе христианских общин Рима трудно судить однозначно<sup>8</sup>, хотя греческие имена и преобладают<sup>9</sup>, однако названы не все общинники, как было указано выше. Кроме того, надо полагать, что иудео-христианский элемент, по-видимому, тоже был значительным. Это следует из самого Послания. Так в самом начале (Рим., 1, 13) Павел обращается ко всей общине, как состоящей из язычников: «Вам говорю, язычникам». Но в то же время он пишет об «Аврааме, отце нашем» (Рим., 4, 1) и обращается к «знающим закон», т. е. к евреям. Помимо этого, сродниками (родственниками) Павла могли быть только евреи. Естественно, что в дальнейшем в результате двухгодичного пребывания Павла в Риме (Деян., 28, 30) Римская церковь увеличивалась преимущественно за счет христиан из язычников.

Стоит отметить, что в первые два века существования Римской церкви епископы Рима были греками<sup>10</sup>, а греческий язык был языком официальной переписки вплоть до середины III в., когда со времени папы Корнилия (ок. 251 — ок. 253 гг.) Римская церковь начала пользоваться латинским языком для сношения с западными церквями<sup>11</sup>.

Но, наверное, самое интересное, что по именам римских христиан (а также по замечаниям Павла) можно заключить, что римские общинники не были коренными римлянами<sup>12</sup>. Вероятно, И. С. Свенцицкая права, когда пишет, что первоначально христианами в Риме становились чужаки, неримляне<sup>13</sup>. И даже христиане евреи, скорее всего, были пришлыми, не принадлежавшими в большинстве своем к еврейской диаспоре, с давних времен существовавшей в Риме. Это, в частности, подтверждается тем фактом, что когда Павел прибыл в начале 60-х гг. в Рим и завел беседу со «знатнейшими из иудеев» (старейшины еврейской общины), то оказалось, что они плохо осведомлены о христианстве (Деян., 28, 17; 28, 21—22), конечно, если они говорили правду.

Таким образом, в христианских общинах Рима преобладали неместные евреи, так как местные, судя по всему, вообще мало о христианстве знали. А если так, то такой порядок вещей еще раз доказывает малую вероятность того, что Петр проповедовал в Риме до Павла. Поскольку Петр, как апостол «обрезанных», в первую очередь, конечно же, проповедовал бы среди римских евреев, т. е. местных. С другой стороны, слабая осведомленность местных иудеев о христианстве может объясняться и тем, что римские христиане не занимались активной проповедью и действовали осторожно, чтобы «не засветиться» перед властями. А иудейские старейшины, в свою очередь (как и христиане), вероятно, еще хорошо помнили события десятилетней

давности, о которых говорилось выше (высылка из Рима). Поэтому, возможно, римские иудеи намеренно не

шли на контакты с христианами (зная о существовании их общины в Риме). Римские иудеи, очевидно, не шли на контакты с римскими христианами и по той причине, что за то время, как евреи были изгнаны из Рима Клавдием, местная христианская община могла превратиться по своему составу преимущественно в «языческую».

Не может не вызвать удивление и то обстоятельство, что иудейские старейшины Рима были плохо осведомлены о деле Павла. Возможно, они не получили своевременно вестей об этом из Иерусалима, но, скорее всего, они не хотели быть причастными к этому делу. Понятно, что дело против Павла могло быть выигранным в Палестине перед судом официальных представителей Рима, понимавших, что им надлежит умиротворить иудеев (вспомним суд Пилата над Иисусом). Но в самом Риме дело на основании религиозных обвинений каких-то провинциалов против римского гражданина было бы наверняка проигранным.

Итак, из сведений Послания к римлянам апостола Павла нам становится известно о том, что христианская община Рима была основана значительно ранее 58 года и что ее основателями, скорее всего, не были апостолы Петр и Павел. Кроме того, оказывается, что эта община на момент написания Послания была достаточно велика и состояла из ряда домашних собраний. Особый интерес представляют перечисленные Павлом имена римских христиан. Похоже, что это были преимущественно не коренные римляне, хотя в целом этнический состав общины был смешанным.

<sup>1</sup> *Аллар, П.* Христианство и Римская империя от Нерона до Феодосия / П. Аллар. СПб., 1898. С. 11; *Арсений* (Архимандрит). Летопись церковных событий и гражданских, поясняющих церковные от Рождества Христова до 1879 г. СПб., 1880. С. 58; *Бароний, Ц.* Деяния церковные и гражданские. М., 1913. С. 51; *Гетте, В.* История церкви от рождества Господа нашего Иисуса Христа до наших дней: в 2 т. СПб., 1872. Т. 1. С. 246, 248; *Дюшен, Л.* История древней церкви: в 2 т. М., 1912. Т. 1. С. 37; *Ковальский, Я.* Папы и папство. М., 1991. С. 6; *Ренан, Э.* Антихрист. М., 1991. С. 412; *Фаррар, Ф.* Жизнь и труды апостола Павла. СПб., 1887. С. 544.

<sup>2</sup> *Иванов, А.* Руководство к изучению священных книг Нового Завета. Обзорение апостольских посланий и Апокалипсиса / А. Иванов. СПб., 1915. С. 147; *Поснов, М.* История христианской церкви (до разделения церквей — 1054) / М. Поснов. Киев, 1991. С. 70.

<sup>3</sup> *Гетте, В.* Указ. соч. С. 247.

<sup>4</sup> Там же.

<sup>5</sup> Там же.

<sup>6</sup> *Дюшен, Л.* Указ. соч. С. 39.

<sup>7</sup> Там же.

<sup>8</sup> *Аллар, П.* Указ. соч. С. 11; *Дюшен, Л.* Указ. соч. С. 38; *Фаррар, Ф.* Указ. соч. С. 546—547.

<sup>9</sup> *Свенцицкая, И. С.* Раннее христианство: страницы истории / И. С. Свенцицкая. М., 1989. Кассиан считает, что преобладали христиане языческого происхождения: Кассиан. Указ. соч. С. 188.

<sup>10</sup> *Болотов, В.* Лекции по истории древней церкви: в 3 т. / В. Болотов. СПб., 1913. Т. 3. С. 275.

<sup>11</sup> Там же; *Малеин, А.* Латинский церковный язык / А. Малеин // Богословский вестник. 1908. № 6. С. 66—67.

<sup>12</sup> *Свенцицкая, И. С.* Указ соч. С. 139.

<sup>13</sup> Там же.